

وقوله : ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (١)﴾ [مريم] أي : مرضياً عنه منك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يُزَكِّرُنَا إِنَّا لِلَّهِ أَشْكُرُونَ
لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (٧)﴾

المتأمل لهذه القصة يجد هذه الآية قد انحصرت من القصة ما يفهم من سياقها ثقة في نبأه السامع ، وأنه قادر على إكمال المعنى . فكأن معنى الآية - سمع الله دعاء زكريا وحيثيات طلبه ، فأجابه بقوله : ﴿يُزَكِّرُنَا .. (٧)﴾ [مريم]

وتوجيه الكلام إلى زكريا عليه السلام هكذا مباشرة دليل على سرعة الاستجابة لدعائه ، فجاءت الإجابة مباشرة دون مقدمات .

ومثال ذلك : ما حكاه القرآن من قصة سليمان - عليه السلام - وبليقيس ، قال سليمان : ﴿أَلَيْكُم يَأْتِينِي بَعْرُشُهَا قِيلَ أَنْ يَأْتُونَ مُسْلِمِينَ (٣٨)﴾ قال عفریت من الجن أنا أنيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين (٣٩) قال الذي عنده علم من الكتاب أنا أنيك به قبل أن يرتد إليك طرفك (٤٠) فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر .. (٤١) [النمل]

فبيّن قوله : ﴿قِيلَ أَنْ يَأْتِيَكَ طَرَفُكَ .. (٤٠)﴾ [النمل] وقوله : ﴿رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ .. (٤١)﴾ [النمل] كلام يقتضيه سياق القصة ، كان نقول : فلأن له فذهب وأتى بالعرش ، لكن جاء الأسلوب سريعاً

(١) الطرف - جانب العين ، ويطلق على العين وعلى البصر . وقوله تعالى : ﴿أَنَا أَنِيكَ بِهِ قِيلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرَفُكَ .. (٤٠)﴾ [النمل] أي : بصرك ، أي - مقدار غمضة العين وفتحها .

ليتناسب مع سرعة الحدث في إحضار عرش بلقيس من مكانه .

وقوله : ﴿ إِنَّا نُبَشِّرُكَ : (٧) ﴾ [مريم] البشارة : هي الإخبار بما يسرُّك قبل أن يجيء ليستطيل أمد الفرح بالشئ السار ، وقد يُبشِّرُك مُساوِيك ويكذب في البُشْرَى ، وقد تأتي الظروف والأحداث مُخالفة لما يظنه ، فكيف بك إذا بشرك الله تعالى ؟ ساعة لن تكون البشارة من الله فاعلم أنها حقٌّ وواقعٌ لا شك فيه .

وقوله : ﴿ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى .. (٧) ﴾ [مريم] أي : وسماه أيضاً . ونحن نعلم أن للبشر اختيارات في وضع الأسماء للمسميات ، ولهم الحرية في ذلك ، فواحدة تُسمى ولدها (حرنكش) هي حرة . والآخرى تسمى ابنتها الزنجية (قمر) هي أيضاً حرة .

إلا أن الناس حين يُسمُّون يتمنون في المسمى مواصفات تُسرُّ النفس وتقرُّ العين ، فحين تُسمَّى سعيداً تفاوُلاً بأن يكون سعيداً فعلاً ، والاسم وضع للدلالة على المسمى ، لكن ، أيملك هذا المتفاؤل أن يأتي المسمى على وفق ما يحب ويتمنى ؟ لا ، لا يملك ذلك ولا يضمّنه ؛ لأن هناك قوة أعلى منه تتحكم في هذه المسألة ، وقد يأتي المسمى على غير مراده .

أما إذا كان الذي سمى هو الله تعالى فلا بد أن يتحقق الاسم في المسمى ، وينطبق عليه ، ولا بُدَّ أن يتحقَّق مراده تعالى في مَنْ سَمَّاه ، وقد سمى الحق تبارك وتعالى ابن زكريا يحيى فلا بُدَّ أن تنطبق عليه هذه الصفة ، ويحيى فعل ضده يموت ، إذن : فهو سبحانه القادر على أن يحييه ، لكن يحييه إلى متى ؟ وكم عاماً ؟ الحياة هنا والعيش يتحقق ولو بمتوسط الأعمار مثلاً ، فقد أحياه وتحققت فيه صفة الحياة .

ولذلك استدل أهل المعرفة من تسميته يحيى على أن ابن زكريا
سيموت شهيداً ليظل حياً كما سماه الله وقد كان .

وقوله : ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (٧) ﴿[مريم] السمي : اختلف
العلماء في معناها فقالوا : تأتي بمعنى : نظير أو مثل أو شبيه
وإما سميًا يعني : اسمه كاسمه .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ
وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (٦٥) ﴿[مريم] فقالوا : سميًا هنا تحمل
المعنيين : هل تعلم له نظيراً أو شبيهاً : لأنه سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ
شَيْءٌ ..﴾ (٦١) ﴿[الشورى] ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا أَحَدٌ﴾ (٤) ﴿[الإخلاص]

ويمكن أن نقول بهذا المعنى أيضاً في قصة يحيى عليه السلام ،
إلا أنه يقع فيه شيء وهو : أن الله تعالى حينما قال في مسألة
يحيى : ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (٧) ﴿[مريم] واعتبرناها بمعنى
المثل أو النظير والشبيه ، فهذا يعني أنه لم يسبق يحيى واحد مثله
في الصلاح والتقوى ، فاين - إذن - أبو الأنبياء إبراهيم عليه
السلام ؟ وأين إسماعيل وإسحق ؟

فهذا المعنى وإن كان السياق يحتمله في غير هذا الموضع إلا أنه
لا يستقيم هنا : لأن الله تعالى جعل من قبل يحيى مَنْ هو أفضل من
يحيى ، أو مثله على الأقل .

أما المعنى الآخر فيكون : ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (٦٥) ﴿[مريم] أي :
هل هناك مَنْ تسمى باسمه تعالى ؟ وهذا هو المعنى الذي يستقيم في
قصة يحيى عليه السلام : لأنه أول اسم وضعه الحق سبحانه على
ابن زكريا ، ولم يكن أحدٌ تسمى به من قبل ، أما بعده فقد انتشر هذا
الاسم ، حتى قال الشاعر :

وَسَمَّيْتَهُ يَحْيَىٰ لِيَحْيَىٰ فَلَمْ يَكُنْ لِرَدِّ قَضَاءِ اللَّهِ فِيهِ سَبِيلٌ

ونقف هنا على آية من آيات الله في التسمية ، حيث لم يجرؤ أحد حتى من الكفرة والملاحدة الذين يجاهرون بالحادهم ويعتنون إنكارهم للخالق سبحانه ، لم يجرؤ أحدهم أن يسمى ولده (الله) ، وحرية اختيار الأسماء مكفولة ، وهذا إن دلّ فإنما يدلّ على أن كفرهم عناد ولجج ، وأنهم غير صادقين في كفرهم ، ويعلمون أن الله موجود ، لذلك يخافون على أنفسهم وعلى أولادهم أن يسمّوا بهذا الاسم .

إذن : كلمة (سمياً) في مسألة الألوهية تؤخذ على المعنيين أما في مسألة يحيى فلا تحتل إلا المعنى الثاني .

وهباً أن الحق سبحانه وتعالى استعرض الأسماء السابقة فلم يجد في الماضي من سُمّي (الله) فأعلنها تحدياً . ﴿ هل تعلم له سمياً ﴾ (١٥) [مريم] ؟ فلم يحدث بعد هذا التحدي أن يُسمّى أحد بهذا الاسم .

﴿ قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَأَنِّي كَارِهُةٌ ﴾

عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝٨

لما سمع زكريا عليه السلام البشارة من ربه ، واضمان إلى حصولها أغراه ذلك في أن يؤغل في معرفة الوسيلة ، وكيف سيقدّم ذلك ، وتتحقق هذه البشارة حال كونه قد بلغ من الكبر عتياً وامرات عاقر ؟

لكن ماذا يقصد زكريا من سؤاله ، وهو يعلم تماماً أن الله تعالى عالم بحاله وحال زوجته ؟ الواقع أن زكريا عليه السلام لا يستنكر حدوث هذه البشري ولا يستدرك على الله ، وحاشاه أن يقصد ذلك ،

وإنما أطمعته البُشْرَى في أنْ يعرف الكيفية ، كما حدث في قصة موسى - عليه السلام - حينما كلمه ربه واختاره ، وأقرده بهذه الميزة فأغراه الكلام في أنْ يطلب الرزق ، فقال : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ۖ ﴾ [الأعراف]

وكما حدث في قصة - إبراهيم عليه السلام - لما قال لربه : ﴿ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ۖ ﴾ [البقرة] وأبو الأنبياء لا يشك في قدرة الله تعالى على إحياء الموتي ، ولكنه يريد أنْ يعرف هذه الطريقة العجيبة ، فالكلام ليس في الحقيقة وجوداً وعدمًا ، إنما في كيفية وجود الحقيقة ، والكلام في الكيفية لا دخل له بالوجود .

فأخبره الحق سبحانه أن هذه المسألة لا تُقال إنما تُبَاشَرُ عملياً . فأمره بما نعلم من هذه القصة : وهو أن يحضر أربعة من الطير بنفسه ، ثم يضمهن إليه ليؤكد بنفسه من حقيقتها ، ثم أمره أنْ يُقَطِّعَهن أجزاء . ثم يفرق هذه الأجزاء على قمم الجبال ، ثم بعد ذلك ترك له الخالق سبحانه أنْ يدعوهن بنفسه ، وأن يصدر الأمر منه فتجتمع هذه القطع المبعثرة وتدب فيها الحياة من جديد . وهذا من مظاهر عظمته سبحانه وتعالى أنه لم يفعل ، بل جعل من لا يستطيع ذلك يفعله ، ويقدر عليه^(١) .

فإن كان البشر يُعدُّون أثر قدرتهم إلى الضعفاء ، فمن لا يقدر على حمل شيء يأتي بمن يصمله له ، ومن يعجز عن عمل شيء يأتي بمن يقوم به ، ويظل هو ضعيفاً لا يقدر على شيء ، أما الحق سبحانه وتعالى فيُعَذِّبُ قوته بنفسه إلى الضعيف فيصير قوياً قادراً على الفعل .

(١) بقول تعالى في هذا إبراهيم : ﴿ فَخَذَّ أَرْبَعًا مِّنَ النَّارِ فَصُرَّمْنَ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُوزًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَيًّا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة] .

فقله : ﴿أَنْتَى يَكُونُ لى غُلامٌ .. (٨)﴾ [مريم] ؟ سؤال عن الكيفية ، كما أن إبراهيم عليه السلام لما قال له ربه : ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ .. (٢٦٠)﴾ [البقرة] ؟ أى : بقدرتى على إحياء المرنى ، قال (بكى) أى : نعم أومن ﴿وَلَسَكِنْ لِيُظْمِنَنَّ قَلْبى .. (٢٦٠)﴾ [البقرة] أى : إلى الكيفية التى يتم بها الإحياء .

أو : أن زكريا عليه السلام بقوله : ﴿أَنْتَى يَكُونُ لى غُلامٌ .. (٨)﴾ [مريم] يريد أن يؤثّق هذه البشرى ويسجلّها ، كما تعد ولدك بأن تشتري له هدية فيلجّ عليك فى هذه المسألة ليؤكد وعدك له ، ويستلذ بانه وعد محقق لا شك فيه ، ثم يذكر زكريا حيثيات تعجبه من هذا الامر فيقول :

﴿وَكَاَنَتِ امْرَأَتى عاقراً وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عَتياً﴾ [مريم]

عتياً : من عتاً يعنى طغى وتجبر وأفسد كثيراً ، والعتو : الكفر ، والعتى : هو القوى الذى لا يُغالب ؛ لذلك وصف الكبر الذى هو رمز للضعف بأنه عتّى ؛ لأن ضعف الشيب والشيوخة ضعف لا يقدر أحد على مقارمته ، أو دفعه أبداً ، مهما احتال عليه بالأدوية والعقاقير (والفيتامينات) .

ويبدو أن مسألة الولد هذه كانت تشغل زكريا عليه السلام ، وثلج عليه ؛ لأنه دعا الله كثيراً أن يرزقه الولد ، ففى موضع آخر يقول : ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنى فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٨١)﴾ [الأنبياء] . فزكريا عليه السلام يريد الولد الذى يرثه وهو موروث ؛ لأن الله تعالى خير الوارثين .

لكن يأتى الرد : ﴿فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ﴾ (١) له زوجة .. (٩٠) ﴿[الانبياء] ونلاحظ انه تعالى قبل أن يقول : ﴿وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ﴾ (٩٠) زوجة .. (٩٠) ﴿[الانبياء] التى ستجب هذا الولد ، قال : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ﴾ (٩٠) ﴿[الانبياء] فصلاح الزوجة ليس شرطاً فى تحقق هذه البشرى وحدوث هذه الهبة .

وهنا مظهر من مظاهر طلاقة القدرة الإلهية التى لا يُعجزها شيء ، فهو سبحانه قادر على إصلاح هذه الزوجة العاقرة ، فالصنعة الإلهية لا تقف عند حد ، كما لو تعطل عندك أحد الأجهزة مثلاً فذهبت به إلى الكهربائى لإصلاحه فوجد التلف به كبيراً ، فينصحك بتركه وشراء آخر جديد ، فلا حيلة فى إصلاحه .

لذلك أصلح الله تعالى لذكرى زوجها حتى لا نظن أن يحيى جاء بطريقة أخرى ، والزوجة ما تزال على حالها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَٰئِنَ وَقَدْ خَلَقْتَنكَ

مِّن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ (١)

(قَالَ) أى : الحق تبارك وتعالى ﴿كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾ (١) ﴿[مريم] أى : أنه تعالى قال ذلك وقضى به ، فلا تناقض فى هذه المسألة ، فتحن أعلم بك وما أنت فيه من كبر ، وإن زوجتك عاقرة ، ومع ذلك سأهبك الولد .

(١) قال قتادة وسعيد بن جببر وأكثر المفسرين : إنها كانت عاقراً فجعلت ولوداً . وقال ابن عباس وعطاء : كانت سيرة الخلق ، طويلة اللسان ، فاصلحها الله فجعلها حسنة الخلق . قال القرطبي : ويحتمل أن تكون جمعت المعنيين فجعلت حسنة الخلق ولوداً . (تفسير القرطبي ٤٠٦٦/٦) . وقال ابن كثير فى تفسيره (١٩٣/٢) : « والأظهر من السياق الأول » .

وقوله تعالى : ﴿ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ۖ ﴾ (٦) ﴿ [مريم] وفي آية أخرى يقول في آية البعث ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۖ ﴾ (٢٧) ﴿ [الروم] فلا تظن أن الأمر بالنسبة لله تعالى فيه شيء هين وشيء أهون ، وشيء شاق ، فالمراد بهذه اللفاظ تقريب المعنى إلى أهواننا .

والحق سبحانه بخاطبتنا على كلامنا نحن وعلى منطقنا ، فالخلق من موجود أهون في نظرنا من الخلق من غير موجود ، كما قال الحق سبحانه تعالى : ﴿ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ ۖ ﴾ (١) ﴿ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ (٢) ﴿

إذن : فمسألة الإيجاد والنسبة له تعالى ليس فيها سهل وأسهل أو صعب وأصعب ، لأن هذه تُقال لمن يعمل الأعمال علاجاً ، ويحاولها مزاولة ، وهذا هي أعمالنا نحن البشر ، أما الحق تبارك وتعالى فإنه لا يعالج الأفعال ، بل يقول للشيء كن فيكون : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٣) ﴿ [يس]

ثم يدلل الحق سبحانه وتعالى بالأقوى ، فيقول : ﴿ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۖ ﴾ (٤) ﴿ [مريم] فلأن يوجد يصير من شيء أقل غرابة من أن أوجد من لا شيء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ ءَآيَتُكَ إِلَّا أَنْ تَكَلَّمَ النَّاسُ لِيَٰلٍ سَوْيَا ۖ ﴾ (٥) ﴿

(١) في ليس أي : في شك ، وليس الشيء خطئه وعناه وابسه وجهته مشكلاً محيراً [القاموس القويم ١٨٨/٢]

(آية) أى : علامة على أن امرأته قد حملت فى يحيى . وكان
 زكريا عليه السلام يتعجل الأمور ولا صبر له طوال تسعة أشهر . بل
 يريد أن يعيش فى ظل هذه النعمة . وكأنتها راقع لا ينفك لسانه حامداً
 شاكراً عليها ، وتظل النعمة فى بابه رغم أن ولده ما يزال جنيناً فى
 بطن أمه .

فيجيبه ربه : ﴿ آيُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ [مريم]
 علامتك ألا تكلم الناس ثلاث ليالٍ و (ألا) ليست للنهي عن الكلام .
 بل هى إخبار عن حالة ستحدث له دون إرادته ، فلا يكلم الناس مع
 سلامة جوارحه ودون علة تمنعه من الكلام ، كحرس أو غيرد .

لذلك قال : ﴿ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ [مريم] أى : سليماً معافى ،
 سوى التكوين ، لا نقص فىك ، ولا قصور فى جراحة من جوارحك .
 وهكذا لا يكون عدم الكلام عيباً . بل آية من آيات الله .

وهناك فرق بين أمر كونى وأمر شرعى . الأمر الكونى هو
 ما يكون وليس لك فيه اختيار فى ألا يكون . والأمر الشرعى ما لك
 فيه اختيار من الممكن أن تطيعه فتكون طائعاً ، أو تعصيه فتكون
 عاصياً .

وهذا الذى حدث لزكريا أمر كونى . وآية من الله لا اختيار له
 فيها ، وكان الحق سبحانه يعطينا الدليل على أنه يوجد من لا مظنة
 أسباب ، وقد يبقى الأسباب سليمة صالحة ولا يظهر المسبب ،
 فاللسان هنا موجود ، وآلات النطق سليمة ، ولكنه لا يقدر على
 الكلام .

فتأمل طلاقة القدرة ، فقد شاء سبحانه لذكرى الولد بغير أسباب ، وهنا منع مع وجود الأسباب ، فكلا الآيتين سواء في قدرته تعالى ومشيئته .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ ١١ ﴾

إذن : حدثت هذه المسألة لذكرى وهو في (المحراب) أي : مكان العبادة والصلاة ، وعادة ما يكون مرتفعاً على شرف عما حوله ، وكان مصلي الأنبياء والصالحين ، وسُمي محراباً لأنه يحارب فيه الشيطان بكيدِهِ وسوسسته . وقد ذكر المحراب أيضاً في قصة داود عليه السلام : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَطْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝ ٢١ ﴾ [ص]

وقد وردت هذه اللفظة من قصة ذكرى عليه السلام في آية أخرى دلت أيضاً على أن البشارة ببحيى كانت وهو في محرابه ، حيث قال تعالى : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا ۝ ٣٩ ﴾ [آل عمران]

وقوله تعالى : ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ ۝ ١١ ﴾ [مريم] قلنا : إن الوحي له معنى لغوي ومعنى شرعي ، الوحي لغة : الإخبار بطريق خفي . وعلى هذا المعنى يأتي الوحي بطرق متعددة ، فإِنَّه تعالى يُوحى للرسول والأنبياء ، ويُوحى لسفير الرسل من المصطفين ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۝ ٧ ﴾ [القصص] أي : أخبرها بطريق خفي ، هو طريق الإلهام .

وَيُوحِي إِلَى الْعَلَانِكَةِ : ﴿إِذَا يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَاقْبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (١٦٢) [الأنفال]

وَيُوحِي لِلصَّالِحِينَ مِنْ أَتْبَاعِ الرِّسْلِ : ﴿وَإِذَا أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ..﴾ (١٦٦) [المائدة]

وَيَتَعَدَّى الْإِعْلَامَ بِخَفَاءٍ إِلَى الْحَشَرَاتِ : ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ (١٦٨) [النحل]

بَلْ يَتَعَدَّى الْوَحْيَ إِلَى الْجَمَادِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا (١) وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (٤) بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا (٥)﴾ [الزلزلة]

وَقَدْ يُوحِي الشَّيَاطِينَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ : ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ..﴾ (١٦٧) [الأنعام]

وَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ : ﴿رَأَى الشَّيَاطِينُ لِيُوحُونَ إِلَيَّ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ..﴾ (١٦٩) [الأنعام] لَأَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَأْتِي الْإِنْسَانَ إِلَّا بِطَرِيقِ خَفِيٍّ ، وَوَسْوَسةٍ فِي خَوَاطِرِهِ .

أَمَّا الْوَحْيُ الشَّرْعِيُّ فَهُوَ إِعْلَامٌ مِنْ اللَّهِ وَحْدَهُ إِلَى نَبِيِّ يُدْعَى النَّبُوَّةَ وَمَعَهُ مَعِيزَةٌ ، إِذَنْ قَالَ الْوَحْيُ : إِعْلَامٌ خَفِيٌّ مِنْ اللَّهِ لِلرَّسُولِ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ ..﴾ (١٦٦) [مريم] أَيْ : قَالَ لَهُمْ بِطَرِيقِ الْإِشَارَةِ : لِأَنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ ﴿أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ (١٦٦) [مريم] بُكْرَةً : أَوَّلُ النَّهَارِ ، وَعَشِيًّا : آخِرُهُ ، يَعْنِي : طَوَّقُوا النَّهَارَ بِالتَّسْبِيحِ بِدَايَةٍ وَنَهَايَةٍ - وَكَأَنَّ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ بَدَأَ عَلَيْهِ عِلَامَاتُ الْفَرَجِ

والانبساط بالبشرى ، ورأى أن شكره لله وتسبيحه لا يتهض بهذه
النعمة ، فأمر قومه أن يُسَبِّحُوا الله معه ، ويشكروه معه على هذه
النعمة ! لأنها لا تخصه وحده ، بل هي عامة لكل القوم .

ثم يقول تعالى :

﴿ يَسْحَبِ الْجَنَّةَ الَّتِي فِيهَا بَنُو آدَمَ وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَالْحُكْمُ صَيِّبًا ﴾

نلاحظ أن الآية الكريمة انتقلت بنا نقلة واسعة ، وطوت فترة طويلة
من حياة يحيى - عليه السلام - فقد كان السياق يتحدث عنه وهو
بشرى لوالده . وهو ما يزال في بطن أمه جنينا ، وفجأة يخاطبه
وكانه أصبح أمرا واقعا : ﴿ يَسْحَبِ الْجَنَّةَ الَّتِي فِيهَا بَنُو آدَمَ وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ ﴾ [مريم]
فقد بلغ مبلغ النضج . وأصبح أملا لحمل مهمة الدعوة ، إذن :
المسألة مأخوذة مأخذ الجد ، وهي حقيقة واقعة .

وفول : ﴿ خذ الكتاب .. ﴾ [١٢] [مريم] أي : التوراة . وفيها منهج
الله الذي ينظم لهم حركة حياتهم ﴿ بَقْرَةَ .. ﴾ [١٢] [مريم] أي :
بإخلاص في حفظه وحرقص على العمل به ؛ لأن العلم السماوي
والمنهج الإلهي الذي جاءكم في التوراة ليس المراد أن تعلمه فقط بل
وتعمل به .

والا فقد قال تعالى في بني إسرائيل : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ

(١) الحكم : الاحكام والمعرفة بها قال مجاهد - الفهم وقال معمر بن راشد - بلغنى أن
الصبيان قالوا لبيحى بن زكريا : اذهب بنا نلعب . قال - ما للعب خلقت . [أورده السيوطي
في الدر المنثور ٤٨٥/٥]

نَمْ نَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْعِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا .. (١٥) ﴿البقرة﴾ فقد حملهم الله التوراة ، فلم يحملوها ولم يعملوا بها .

والقوة هي الطاقة الفاعلة التي تدير دواليب الحياة حركةً ومكوناً ، وَخُذْ مَثَلًا سَفِينَةَ الْقَضَاءِ الَّتِي تَنْطَلِقُ إِلَى الْفَضَاءِ الْخَارِجِيِّ ، وتظل تدور فيه عدة سنوات وتتساءل : من أين لها بالوقود الذي يُحَرِّكُهَا طَوَالَ هَذِهِ الْمُدَّةِ ؟ وَالْحَقِيقَةُ أَنَّهَا لَا تَحْتَاجُ إِلَى وَقُودٍ إِلَّا بِعَقْدَارٍ مَا يُسَرِّبُهَا مِنْ مَذَارِ الْجاذِبِيَّةِ الْأَرْضِيَّةِ ، فإِذَا مَا خَرَجَتْ مِنْ نِطَاقِ الْجاذِبِيَّةِ وَهِيَ مُتَحَرِّكَةٌ تَظَلُّ مُتَحَرِّكَةٌ وَلَا تَتَوَقَّفُ إِلَّا بِقُوَّةٍ تَوَقَّفُهَا ، وكذلك الساكن يظل ساكناً إلى أن تأتي قوة تحركه .

إذن : القوة إما أن تُحَرِّكَ السَّاكِنَ أَوْ تُسَكِّنَ الْمُتَحَرِّكَ وَتَصَدِّدُ ، ومن ذلك ما نراه في السكك الحديدية من مَصَدَّاتٍ تُوقِفُ الْقِطَارَاتِ : لَأَنَّكَ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تُوقِفَ الْقِطَارَ تَمْتَنِعُ عَنْهُ الْوَقُودُ ، لكن يظل به قوة دفع تحركه فحتاج إلى قوة معاكسة توقفه ، وهذا ما يسمونه قانون العطالة ، يعنى : إِنْ كَانَ الشَّيْءُ مُتَحَرِّكًا فَيَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ تَوَقِّفُهُ ، وَإِنْ كَانَ سَاكِنًا فَيَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ تَحْرِكُهُ .

ومن ذلك قانون القصور الذاتي الذي تعلمناه في المدارس ، رتلا محظه إذا تحركت بك السيارة تجد أن جسمك يندفع للخلف ؛ لأنها تحركت للأمام وأنت ساكن ، فَإِنْ تَوَقَّفَتِ السَّيَّارَةُ تَحْرُكُ جِسْمَكَ لِلأمام لأنها توقفت وأنت متحرك ، إذن : هذه الأشياء التي تتحرك في الكون أو الساكنة نتيجة قوة .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ .. (٢٧) ﴾ [مريم] لَأَنَّ الْكِتَابَ فِيهِ

أوامر وفيه نَوَاه ، يأمر بالخير وينهاك عن الشر ، فإن أَمَرَكَ بِالْخَيْرِ وَأَنْتَ لَا تَفْعَلُهُ تَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ دَفَعُ قُدْرَتَكَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَكَأَنَّكَ كُنْتَ سَاكِنًا تَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ تَحْرِكَكَ ، وَإِنْ نَهَاكَ عَنِ الشَّرِّ وَأَنْتَ تَفْعَلُهُ فَانْتَ فِي حَاجَةٍ إِلَى قُوَّةٍ تَمْنَعُكَ وَتَوْقِفُ حَرَكَتَكَ فِي الشَّرِّ . وَالْمَنْهَجُ هُوَ هَذِهِ الْقُوَّةُ الَّتِي تُحَرِّكَكَ إِلَى الْخَيْرِ وَأَنْتَ سَاكِنٌ ، وَتُسَكِّنُكَ عَنِ الشَّرِّ وَأَنْتَ مُتَحَرِّكٌ .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا ۝١٧ ﴾ [مريم] الحكم : العلم والفهم للتوراة ، أو الطاعة والعبادة ، ﴿ صَبِيحًا ۝١٧ ﴾ [مريم] فِي سَبِّهِ مَبْكُورَةٌ^(١) ؛ لِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ عَطَاءٍ مِنْ اللَّهِ لَا يَخْضَعُ لِلْأَسْبَابِ . فَجَاءَ يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مُبَكِّرُ النَّضِجِ وَالذَّكَاءِ ، يَفْرُقُ أَقْرَانَهُ ، وَيَسْبِقُ زَمَانَهُ ، وَقَدْ أَثَرُ عَنْهُ وَهُوَ صَغِيرٌ أَنْ دَعَاهُ أَقْرَانُهُ لِلْعَبِّ فَقَالَ لَهُمْ : « مَا لِلْعَبِّ خَلْقُنَا »^(٢) .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَحَنَانًا مِّنَ الدُّنْيَا وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ۝١٨ ﴾

ولأن يحيى جاء إلى الدنيا حال كِبَرٍ وضعف والديه ، وهو كاطل يحتاج مَنْ يَسْلُطُهُ بِالْعَطْفِ وَالْحَنَانِ ، وَيَعْرُضُهُ حِذَانِ الْوَالِدَيْنِ ، وَيَحْتَاجُ إِلَى مَنْ يُعَلِّمُهُ وَيُرِيِّيهِ ؛ لِذَلِكَ تَوَلَّى الْحَقُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذِهِ الْمَهْمَةُ ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ خَالِفُهُ وَمُسَمِّيهِ وَمُتَوَلِّيهِ قَوْمِهِ حَنَانًا مِنْهُ

(١) قال قتادة ومقاتل : وهو ابن ثلاث سنين . [الدر المنثور ٤٨٤/٥] وعزاه لعبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد الزمزد وابن أبي حاتم . وأورد حديثاً من ابن عباس عزاه لأبي نعيم وابن مردويه والدليعي أن رسول الله ﷺ قال : « أعطى الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين » .

(٢) أخرجه الحاكم في تاريخه عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : « قال اللطمان ليحيى بن زكريا : انصب بنا لعب . فقال يحيى : ما للعبي خلقنا ، اذهبوا نصلي » . [أوردته السيوطي في الدر المنثور ٤٨٥/٥] .

سبحانه ﴿مَنْ لَدُنَّا ..﴾ (١٣) [مريم] من عندنا : لأن طاقة الحنان عند الوالدين قد نضبت .

وقوله : ﴿وَرَكَاةٌ ..﴾ (١٣) [مريم] أى : طهارة من الذنوب وشفاء نفس وبركة . وهذه كلها نتيجة التربية الإلهية بمنهج الله الذى يرسم له حركته فى الحياة : اقل كذا ولا تفعل كذا .

﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ (١٣) [مريم] أى : استجاب لهذا الحنان . وأثمرت فيه هذه التربية فكان تقياً ، أى : مُنفذاً لأوامر الله مُجتنباً لنواهيه ، وبذلك وفى نفسه من صفات الجلال من الله تعالى .

وقلنا : إن التقوى أَنْ تجعل بينك وبين ما تتقيه مانعاً يحميك ويبعدك عن إيذائه ، فنقول : اتق الله واتق النار ، كيف ذلك ونحن نريد أن تصل إلى معيته سبحانه ؟

نقول : اتق الله أى : اجعل بينك وبين صفات جلاله وجبروته رقاية تحميك من جبروته وجباريته وقهره ، فليست مطيقاً لأذى شيء من العذاب ، والنار من جنود الله ومظهر من مظاهر قهره ، فاتقاء النار جزء من اتقاء الله ، والوقاية التى تحميك من صفات الجبروت والجلال هى الطاعة بامتثال الأوامر والنواهي .

ثم يقول تعالى :

﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ (١١)

فرغم أن يحمي عليه السلام جاء أبويه فى حال كِبَرهما وضعفهما ، ولم يجد منهما الحنان الكافى والتربية المناسبة ، ولم

يشعر معهما بالأبوة الكاملة ، فكان دورهما في حياته ثانوياً ،
وحمايلهم عليه باهتة متواضعة ، مع هذا كله كان باراً بهما حانياً
عليهما ، وقال عنه أيضاً : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴾ (١٥) مريم

وصفة الجبروت وصفة العصيان لا يتصوران من الولد على
والديه ، إلا حين يرى من أبيه شروداً عنه وانصرافاً عن رعايته ،
وحين يرى من أمه انشغالا عن تربيته ، فهي تاركة له شير مُراعية
لحقه .

اذك نرى صورا من هذا الجبروت ومن هذا العصيان ، ونسمع
من يقسو على أمه وعلى أبيه : لأنه لم يجد منهما العطف والحنان
والرعاية ، فتقطعت بينهما أواصر الأبوة ، ويبدو أن زكريا حكى لولده
ما حدث ، وقصّ عليه قصته ، فتفهم الولد دور والديه ونفى عنهما
أي تقصير ، فكان بهما باراً رحيماً ، ولهما طائعا متواضعا .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ

وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴾ (١٥)

هذه مسائل ثلاث تُغذّي أعلام حياة للإنسان : الميلاد ، والموت ،
والبعث . وقد خصّه الله بالسلام يوم مولده : لأنه وُلِدَ على غير العادة
في الميلاد فأُمّه عاقر قد أسست ، ومع ذلك لم تتعرض لالسنة الناس
ولم يعترض أحد على ولادتها ، وهي على هذا الوصف ، فلم يتجرا
أحد عليها ؛ لأن ما حدث لها كان آية من آيات الله وقد بشر الله بها

زكريا لتكون البشري إعدادا ومقدمة لهذا الحدث العجيب .

رخصته بالسلام يوم يموت ! لانه سيموت شهيدا ، والشهادة غير الموت . الشهادة تعطيه حياة موصولة بالحياة الابدية الخالدة . وكذلك خصه بالسلام يوم القيامة يوم يُبعث حيا .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ
مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝ ﴾

وقصة مريم في واقع الامر كانت قبل قصة زكريا ويحيى : لأن طلب زكريا للولد جاء نتيجة لما سمعه من مريم حين سألها عن طعام عندها لم يأكل به . وهو كافلها ومُتَوَلَّى امرها ، فتعجب أن يرى عندها رزقا لم يحمله إليها . وهي مقيمة على عبادتها في محرابها . فقال لها : ﴿ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ ﴾ [آل عمران]

وكان هذه أول بداية قانون : من أين لك هذا ؟ لكن عطاءه تعالى لا يخضع للأسباب . بل هو سبحانه يرزق من يشاء متى شاء وبغير حساب .

وشاءت إرادة الله أن تنطق مريم بهذه المقولة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ ﴾ [آل عمران] لأنها ستنبئ زكريا إلى شيء .

(١) انتبذ : اعتزل ورمى نفسه بعيدا عن الناس . أى : أن مريم اعتزلت أهلها في مكان شرقي . [القاموس القويم ٢/ ٢٥١] .

وستحتاجها أيضاً مريم فيما بعد حينما تشمر بالحمل من غير زوج ،
فلن تعترض على هذا الوضع ، وستعلم انه عطاء من الله .

وكذلك نبهت هذه الآية زكريا - عليه السلام - إلى فضل الله
وسعة رحمته ، وهذا أمر لا يغيب عن نبي الله ، ولكن هناك قضايا
فى النفس البشرية إلا أنها بعيدة عن بؤرة الشعور وبعيدة عن
الاهتمام ، فإذا ما ذكر بها انتبه إليها : لذلك يقول الحق - سبحانه
وتعالى : ﴿ هَبْكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبِّهٖ ۝ (٢٨) ﴾ [آل عمران]

فما دام أن الله يرزق من يشاء بغير حساب ، فلماذا لا ادعو الله
بولد صالح يحمل أمر الدعوة من بعدى ، وطالما أن الرزق بغير
حساب فلن يمنع كبر السن أو العقم أو خلافه .

إذن : فمريم هى التى أوحى لذكرياً بهذا الدعاء ، واستجاب الله
لذكرياً ورزقه يحيى ؛ ليكون ذلك مقدمة وتمهيداً لمريم ، فلا تنزعج
من حملها ، وترد هذه المسألة إلى أن الله يرزق من يشاء بغير
حساب ، وليكون ذلك إيتاساً لنفسها واطمئناناً ، رالأ فمن الممكن أن
تلعب بها الظنون وتتأهبها الشكوك ، وتتصور أن هذا الحمل نتيجة
شئ حدث لم تشعر به ، أو كانت نائمة مثلاً .

لكن الحق - تبارك وتعالى - يقطع عنها كل هذه الشكوك ،
ويعطيها مقدمة تراها وتعيشها بنفسها فى طعام لم يأت به أحد
إليها ، وفى حمل زوجة زكريا وهى عاقر لا تلد .

قرله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ۝ (١٦) ﴾ [مريم]

الكتاب هو القرآن الكريم ، أى : اذكر يا محمد فى كتاب الله الذى

أوحاه إليك مما تذكر قصة مريم ، وقد سبق الحديث عن هذه القصة في سورة (آل عمران) لما تكلم الحق - سبحانه وتعالى - عن نذر أمها لما في بطنها لخدمة بيت المقدس ، ولم يكن يصلح لخدمة بيت المقدس إلا الذكور الذين يتحملون مشقة هذا العمل ، فلما وضعتها أنثى لم يرافق خلقتها إرادة الله ، ولم تستطع مريم خدمة البيت مكاناً أفرغت نفسها لخدمته قيماً ، وديناً حملت نفسها عليه حملاً ، حتى إنها هجرت أهلها وذهبت إلى هذا المكان الذي اتخذته خلوة لها لعبادة الله بعيداً عن أعين الناس .

ومريم هي ابنة عمران ، وقد قال القرآن في خطابها : ﴿ يَا أُخْتُ هَارُونَ .. ﴾ (٢٨) [مريم] ولذلك حدث لبس عند كثير من الناس ، فظنوها أخت نبي الله موسى بن عمران وأخت هارون أخى موسى عليهما السلام .

والحقيقة أن هذه المسألة جاءت مصادفة اتفقت فيها الأسماء ؛ لذلك لما ذهب بعض الصحابة إلى اليمن قال لهم أهلها : إنكم تقولون : إن مريم هي أخت موسى وهارون ، مع أن بين مريم وعمران أبى موسى أحد عشر جيلاً !!

فقال رسول الله ﷺ : « أما ذكرتم لهم أن الناس كانوا يتفاءلون بذكر الأسماء خاصة الأنبياء فيسمون على أسمائهم عمران ويسمون على أسمائهم هارون »^(١) .

حتى ذكروا أنهم في جنازة بعض العلماء سار فيها أربعة آلاف

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٢٥) ، والترمذي في سنته (٢٦٥٥) من حديث المغيرة ابن شعبه ، قال الترمذي : هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن إدريس .

رجل اسمهم هارون . إذن : فالأسماء هنا مصادفة . فهي دالة
عمران . لكن ليس أبا موسى . وأخت هارون . لكل ليس هو أبو
موسى .

وقد أفرد القرآن سورة كاملة باسم مريم وخصها وشخصها
باسمها واسم أبيها . وسبق أن أوضحنا أن التشخيص في قصة مريم
جاء لأنها فذة ومفردة بين نساء العالم بشيء لا يحدث ولن يحدث الا
لها . فهذا أمر شخصي لن يتكرر في واحدة أخرى من بنات حواء .

أما إن كان الأمر عاماً يصح أن يتكرر تحتاتي القصة دون
تشخيص . كما في حديث القرآن عن زوجة نوح وزوجة لوط كمثال
للكفر . وهما زوجتان لنبيين كريمين . وعن زوجة فرعون كمثال
للإيمان الذي قام في بيت الكفر وفي عقر داره . فالمراد هنا ليس
الأشخاص . بل المراد بيان حرية العقيدة . وأن المرأة لها في الإسلام
حرية عقيدة مستقلة ذاتية . وأنها غير تابعة في عقيدتها لأحد . سواء
أكانت زوجة نبي أم زوجة إمام من أئمة الكفر .

وقوله تعالى : ﴿ إِذْ اتَّيَدَّتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ (١٦) [مريم]

﴿ اتَّيَدَّتْ مِنْ أَهْلِهَا .. ﴾ (١٦) [مريم] أي : ابتعدت عنهم . من بعد
الشيء عنه أي أبعدته . فكان أنسها لا بالأهل . ولكن أنسها كان برب
الأهل . والقرآن يقول : ﴿ مِنْ أَهْلِهَا .. ﴾ (١٦) [مريم] ولم يقل : من
الناس . فقد تركت مريم أقرب الناس إليها وأحبهم عندها وذهبت
إلى هذا المكان .

﴿ مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ (١٦) [مريم] لكن شرقي أي شيء ؟ فكل مكان